

عقائد، نماز، وضو اور غسل وغیرہ کے مسائل سیکھنے کے لیے بہترین کتاب



# قانون شریعت (تخریج شدہ)

مؤلف

غلبہ رحمۃ اللہ القوی

حضرت علامہ قاضی شمس الدین احمد جونپوری



پیشکش:  
مجلس المدینۃ العلمیۃ (دعوت اسلامی)  
شعبہ تخریج

عقائد، نماز، وضو اور غسل وغیرہ کے مسائل سیکھنے کے لیے بہترین کتاب

# قانون شریعت

(نصاب جامعۃ المدینہ (للبنین) کے مطابق نماز کے باب تک)

مؤلف

عَلَيْهِ رَحْمَةُ اللَّهِ الْقَوِي

خلیفہ اعلیٰ حضرت علامہ قاضی شمس الدین احمد جونپوری



مجلس المدینۃ العلمیۃ (دعوتِ اسلامی)

(شعبۂ تخریج)

ناشر

مکتبۃ المدینہ باب المدینہ کراچی

کا علم نہیں بدلتا۔ دلوں کے خطروں اور وسوسوں کی اُس کو خبر ہے اس کے علم کی کوئی انتہا نہیں۔

**عقیدہ ۹** اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ کے بغیر کچھ نہیں ہو سکتا، مگر اچھے پر خوش ہوتا ہے اور بُرے پر ناراض۔

**عقیدہ ۱۰** خدا تعالیٰ کی قدرت

اللہ تعالیٰ ہر ممکن پر قادر ہے کوئی ممکن اُس کی قدرت سے باہر نہیں اور محال تحت قدرت نہیں،<sup>(۱)</sup> محال پر قدرت ماننا اُلُوہیت کا انکار کرنا ہے۔

**عقیدہ ۱۱** خیر و شر، کفر و ایمان، اطاعت و عصیان اللہ (عزَّوجلَّ) ہی کی تقدیر و تخلیق سے ہے۔

**عقیدہ ۱۲** حقیقہ روزی پہنچانے والا وہی ہے فرشتہ وغیرہ وسیلہ اور واسطہ ہیں۔

**عقیدہ ۱۳** اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں

اللہ تعالیٰ کے ذمہ کچھ واجب نہیں، نہ ثواب دینا نہ عذاب کرنا، نہ وہ کام کرنا جو بندہ

①..... شرح فقہ اکبر میں ہے: لان المحال لا يدخل تحت القدرة. (شرح الفقہ الاکبر، القول فی القدر،

ص ۸۷) اور شرح مقاصد میں ہے: لا شیء من الواجب الممتنع بمقدور. (شرح المقاصد،

المقصد الثالث فی الاعراض، ۲/ ۱۴۸) اور شرح مواقف میں ہے: لانها ای: (القدرة) تختص

بالممکنات دون الواجبات والممتنعات. (شرح المواقف، المرصد الرابع، المقصد الثالث،

۸۰/۸) یعنی قدرت الہی کا تعلق صرف ممکنات سے ہے محال قدرت میں نہیں اور عیوب رب محال، جو

عیبی مانے وہ خدا کو کیا جانے ۱۲ منہ۔ قدیم: یعنی جو ہمیشہ سے ہو، حادث: یعنی جو پہلے نہ تھا پھر پیدا کیا

گیا، محال: جو نہ ہو سکتا ہو، ممکن: جو ہو سکتا ہو۔ (۱۲ منہ)



رابعا جب یہ ثابت ہو گیا کہ سید شریف جرجانی کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے  
 کلام میں کذب متنع بالذات ہے تو پھر ان کے ص ۷۰ کی عبارت میں تو جیسے کی جیسے  
 گواہی دے رہے ہیں کہ اس کذب اور مصلف سے ظاہری اور صوری طور پر کذب اور  
 مصلف مراد ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں حضرت ابراہیم کی طرف ظاہری اور صوری  
 طور پر کذب کی نسبت کی گئی ہے۔ اور حقیقت میں وہ کذب نہیں ہے۔ اسی طرح اگر  
 اللہ تعالیٰ کے گناہگاروں کو معاف فرمائے تو یہ ظاہری اور صوری کذب ہے۔ حقیقت  
 میں یہ مصلف اور کذب نہیں ہے۔ کیونکہ آیات وحید مشیت یا عدم مفقود وغیرہ کے  
 ساتھ مقید ہیں۔

# توضیح البیان

لغز ان القرآن

تصیف  
ملا محمد اول حبیبی

حامد ایشد کھنی

مستقل  
مستقل  
لائی

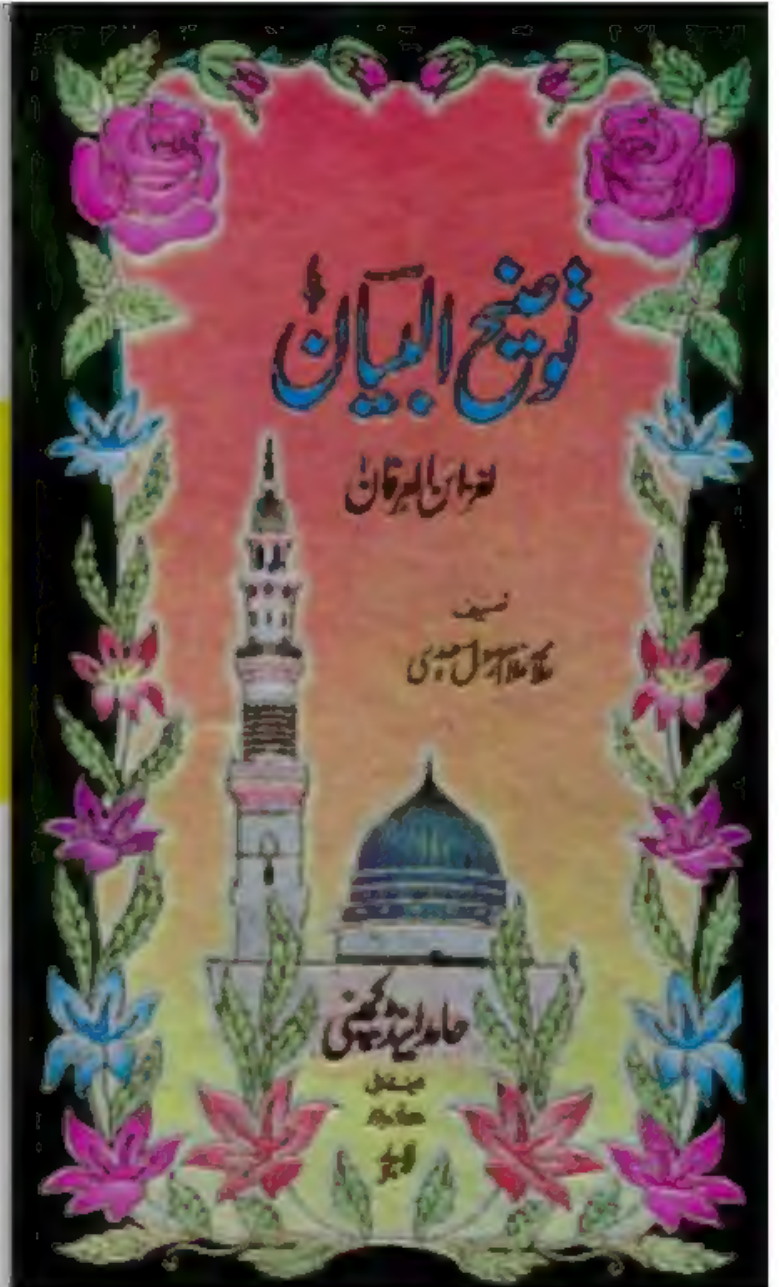


جو کچھ کہتے ہیں وہ ان کا کلام نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہوتا ہے۔ پس جو تبلیغ  
میں کذب کا قلع باندھتے ہو یا بعد از اللہ تعالیٰ کے کذب کا قلع باندھتے ہو یا  
پس سید شریف جو جانی کا یہ کلام اس مضموم میں صریح ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کذب  
قلع باندھتے اور محال قلع ہے اس پر سید شریف نے کہا ہے۔ اگلیں کا  
مضموم ظاہر کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ کا کذب ممکن ہے تو ان کی عبارت میں صریح  
تضاد موجود ہے اور متضاد کلام سے استدلال کرنا باطل ہے۔

دعا کیا جیسے ثابت ہو گیا کہ سید شریف جو جانی کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے  
کلام میں کذب قلع باندھتے تھے تو چران کے ص ۱۰۶ کی عبارت میں تو میری جانی  
کی طرف سے ہے کہ اس کذب اور عطف سے ظاہر ہے اور میری طرف سے کذب اور  
عطف والا ہے جیسا کہ میرے شریف میں حضرت ابراہیم کی طرف ظاہر ہو گیا  
میرے کذب کی نسبت کی گئی ہے اور حقیقت میں وہ کذب نہیں ہے بلکہ میرے  
اللہ تعالیٰ کو گاروں کو صاف فرماتے تو یہ ظاہر ہے اور میری کذب ہے حقیقت  
میں یہ عطف اور کذب نہیں ہے۔ کیونکہ آیات وحید شہادت یا عدم مضموم وغیرہ کے  
ساتھ متفق ہیں۔

خامتا اگر یہی عطف اور کذب سے ظاہر ہے اور میری کذب ہو تو فرمایا جائے  
بلکہ حقیقت کذب کا لانا کیا جائے۔ تو میرے شریف جو جانی کے نزدیک کذب  
کا نقطہ امکان ہی نہیں بلکہ حقیقت اور وقوع کذب ثابت ہو جائے گا بلکہ کذب  
اور کذب مضموم لازم آ رہا ہے اور معقولیت واقع ہو گا۔ پس لازم آئے گا کہ  
کذب بھی یقیناً واقع ہو گا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کی قوت اس سے پاک ہے۔

سادتا عطف اور کذب سے مضموم یاں حکایت کا مرتبہ نہیں ہے بلکہ اس  
کا ممکن منہ ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کو گاروں کو واقع میں کذب فرماتا اور یہ بلاشبہ  
مقدور ہے بلکہ یقیناً واقع ہو گا اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ کلام اور گفتگو گزرا یا  
کی مغفرت اور عدم مغفرت میں ہے اور مغفرت اور عدم مغفرت درج اولیٰ میں



العبد صحة الحكماء ايجاباً ۱۔

کہتے ہیں کہ بندے کا فعل خود بندے کی قدرت سے ہوتا ہے، معزلاً کے نزدیک امکانی طور پر کہ قدرت بندہ سے وقوع فعل ممکن ہے واجب نہیں اور فلاسفہ کے نزدیک وجودی طور پر کہ تحقق ممکن نہیں۔

دوم: اندھے سے پوچھو انسان کو کس کے کذب پر قدرت ہے، اپنے یا خدا کے۔ ظاہر ہے کہ انسان قادر ہے تو صرف کذب انسانی پر نہ کہ معاذ اللہ کذب ربانی پر۔ اور شک نہیں کہ کذب انسانی ضرور قدرت ربانی میں ہے، پھر اگر کذب ربانی قدرت ربانی میں نہ ہو تو قدرت انسانی کیونکر ٹرے گی، وہ کذب ربانی پر کب تھی اور جس پر تھی یعنی کذب انسانی، اسے ضرور قدرت ربانی محیط ہے، مگر خدا جب دین لیتا ہے عقل بھلے چھین لیتا ہے، دل کے اندھے نے یہ خیال کیا کہ انسان اپنے کذب پر قادر ہے، اور یہی لفظ بارگاہِ عزت میں بول کر دیکھا کہ اسے بھی اپنے کذب پر قدرت چاہئے اور نہ سوچا کہ وہاں اپنے سے انسان مراد تھا اور اب خدا مراد ہو گیا، اس کی نظیر یہی ہو سکتی ہے کہ اسی کی طرح کا کوئی کور باطن خیال کرے کہ انسان اپنے خدا کی تسبیح کر سکتا ہے تو چاہئے کہ خدا بھی اپنے خدا کی تسبیح کر سکے ورنہ قدرت انسانی ٹرے جائے گی، تو خدا کے لئے اور خدا درکار ہوا۔

وہلم جراً الى غير نهاية و غير قرار، كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار۔

اور کھینچتا چل مالا نہایہ تک، یونہی اللہ تعالیٰ ہر متکبر سرکش کے دل پر ضرر لگا دیتا ہے (ت)

سوم: ہم پوچھتے ہیں قدرت انسانی ٹرے جانے سے کیا مراد ہے، آیا یہ کہ انسان کے مقدورات کتنی میں خدا کے مقدورات سے زائد ہو جائیں گے، یہ تو بدلیہً استحالہ کذب کو لازم نہیں کہ کذب و جملہ نقائص سرکار عزت کے لئے سرکار عزت کی قدرت میں نہ ہونے پر بھی اس کے مقدورات غیر متناہی ہیں اور انسان کتنی ہی ناپاکیوں پر قادر ہو آخر اس کے مقدورات محدود ہی رہیں گے اور متناہی کو نامتناہی سے کوئی نسبت نہیں ہو سکتی، ہاں یہ کہئے کہ ایک چیز بھی ایسی نکلتا جو انسان کے زیر قدرت ہو اور رحمن کے زیر قدرت نہ ہو محال ہے (اور بیشک ایسا ہی ہے) اسی کو زیادت قدرت سے تعبیر کیا ہے تو اب ہم دریافت کرتے ہیں یہ خاص کذب کہ انسان سے واقع ہوا قدرت خدا کی قدرت انسانی سے زیادہ قدرت ہو کہ قدرت رحمن سے ہو پھر زیادت کہاں، یہ تقدیر دوم رحمن اگرچہ معاذ اللہ اپنے کروڑ کذبوں پر قادر ہو وہ کذب اس کذب کے عین نہ ہوں گے جو انسان سے







اس کے بعد اس کی عمر پانچویں سال تک رہی۔ اس کے بعد اس کی عمر پانچویں سال تک رہی۔ اس کے بعد اس کی عمر پانچویں سال تک رہی۔

قائد القواد



تیری سزا میں آتا ہے رخصتا اسکو فیض جو موقوف ہے اور اڑا جاتا تیرا

وہل دوم در منقبت آقا مے اکرم

حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ

وہ کیا مرتبہ لے غوث ہے ہالا تیرا  
سر پہ کیا کوئی جانے کہ ہے کیسا تیرا  
کیا ہے جس پر حمایت کا ہو غیب تیرا  
حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
ابن محمد انور کے سرور سے قدم اٹھایا تیرا  
اولیائے ہیں آنکھیں وہ ہے تھو تیرا  
شیر کو خطرے میں آتا نہیں گستا تیرا  
حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
یاد اللہ ترا چاہنے والا تیرا  
جسم نے دیکھا میری جاں جلوہ زیا تیرا  
قادی پائیں نقدی مے دولہا تیرا  
کیوں نہ قادر ہو کہ غنا ہے ہالا تیرا  
حسن پہل حسینی ہے بہکت تیرا  
حسن چاند حسینی ہے آجا تیرا  
حسن محل حسینی ہے تحفہ تیرا

لے یہ تاج و تختی حضرت کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے ہے جس کی وجہ سے یہ تاج و تختی







جو کچھ کہتے ہیں وہ ان کا کام نہیں ہوتا بلکہ انہوں نے کلام ہوتا ہے۔ پس جو تبلیغ  
میں کذب کا متبع یا الفاظ ہوتا، معینہ اللہ تعالیٰ کے کذب کا متبع یا الفاظ ہوتا ہے۔  
پس سید شریف جو جہانی کلام اس مضمون میں مروج ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کذب  
متبع یا الفاظ اور محال فعل ہے اس پر جو سید شریف نے کہا ہے۔ گواہی کا  
مضمون ظاہر دیا جائے کہ اللہ تعالیٰ کا کذب ممکن ہے تو ان کی عبارت میں مروج  
تضاد موجود ہے اور تضاد کلام سے استدلال کرنا باطل ہے۔

ابنا جب یہ عبارت ہو گی کہ سید شریف جو جہانی کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے  
کلام میں کذب متبع یا الفاظ ہے تو چہاں کے کسی وہ کی عبارت میں تو میری جہانی  
کی اور وہ ہے کہ اس کذب اور صلف سے ظاہری اور صوری طور پر کذب اور  
صلف ملو ہے جیسا کہ صریح شریف میں حضرت ابراہیم کی طرف ظاہری اور صوری  
طور پر کذب کی نسبت کی گئی ہے اور حقیقت میں وہ کذب نہیں ہے بلکہ صریح  
اللہ تعالیٰ کہ گاروں کو صاف خانے کو یہ ظاہری اور صوری کذب ہے حقیقت  
میں یہ صلف اور کذب نہیں ہے۔ کیونکہ آیات و وحیہ مثبتہ یا عدم مطلقہ و خبرہ کے  
ساتھ متقدم ہیں۔

خامتا اگر یہاں صلف اور کذب سے ظاہری اور صوری کذب ملو دیا جائے  
بلکہ حقیقت کذب کا لہذا کیا جائے۔ تو میر سید شریف جو جہانی کے نزدیک کذب  
کا نقطہ امکان ہی نہیں بلکہ حقیقت اور وقوع کذب ثابت ہو جائے گا کہ کذب صلف  
اور کذب صلف سے لازم آ رہا ہے اور مفروضات واقع ہو گا۔ پس لازم آئے گا کہ  
کذب بھی یقیناً واقع ہو۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے پاک ہے۔

ساتواں صلف اور کذب سے مراد وہاں حکایت کا مرتبہ نہیں ہے بلکہ اس  
کا منکر منہ ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا گندہ گاروں کو واقع میں بخش دینا اور یہ جاسم  
مقدس ہے کہ یقیناً واقع ہو گا اور اس پر قرعہ یہ ہے کہ کلام اور نظم و نثر کا لہذا  
کی مغفرت اور عدم مغفرت میں ہے اور مغفرت اور عدم مغفرت درجہ لوگوں میں





العبد صحتہ الحکماء ایجابا۔

کہتے ہیں کہ بندے کا فعل خود بندے کی قدرت سے ہوتا ہے، معجزہ کے نزدیک امکانی طور پر کہ قدرت بندہ سے وقوع فعل ممکن ہے وہب نہیں اور طوائف کے نزدیک وجوہی طور پر کہ تلف ممکن نہیں۔

دوم: اندھے سے پوچھو انسان کو کس کے کذب پر قدرت ہے، اپنے یا خدا کے۔ ظاہر ہے کہ انسان قادر ہے تو صرف کذب انسانی پر نہ کہ معاذ اللہ کذب ربانی پر۔ اور شک نہیں کہ کذب انسانی ضرور قدرت ربانی میں ہے، پھر اگر کذب ربانی قدرت ربانی میں نہ ہوا تو قدرت انسانی کیونکر بڑھ گئی، وہ کذب ربانی پر کب تھی اور جس پر تھی یعنی کذب انسانی، اسے ضرور قدرت ربانی محیط ہے، مگر غدیب دین لیتا ہے عقل جملے چھین لیتا ہے، دل کے اندھے نے یہ خیال کیا کہ انسان اپنے کذب پر قادر ہے، اور یہی لفظ بارگاہ عزت میں بول کر دیکھا کہ اسے بھی اپنے کذب پر قدرت چاہئے اور نہ سوچا کہ وہاں اپنے سے انسان مراد تھا اور اب خدا مراد ہو گیا، اس کی نظیر یہی ہو سکتی ہے کہ اسی کی طرح کا کوئی کور باطن خیال کرے کہ انسان اپنے خدا کی تسبیح کر سکتا ہے تو چاہئے کہ خدا بھی اپنے خدا کی تسبیح کر سکے ورنہ قدرت انسانی بڑھ جائے گی، تو خدا کے لئے اور خدا اور بکار ہوا،

وہم جرائی غیر نہایۃ و غیر قرار، کذلک یطیع اللہ  
علی کل قلب متکبر جبار۔

اور کھینچتا چل مالا نہایہ تک، یوحی اللہ تعالیٰ ہر متکبر سرکش کے  
دل پر ضرب لگا دیتا ہے (ت)

سوم: ہم نہ پچھتے ہیں قدرت انسانی بڑھ جانے سے کیا مراد ہے، آیا یہ کہ انسان کے مقدرات کفایتی میں خدا کے مقدرات سے زائد ہو جائیں گے، یہ تو بدیہہ استحالہ کذب کو لازم نہیں کہ کذب و جملہ نقائص سرکار عزت کے لئے سرکار عزت کی قدرت میں نہ ہونے پر بھی اس کے مقدرات غیر متناہی ہیں اور انسان کتنی ہی ناپاکیوں پر قادر ہو آخر اس کے مقدرات محدود ہی رہیں گے اور متناہی کو نامتناہی سے کوئی نسبت نہیں ہو سکتی، یہاں یہ کہئے کہ ایک چیز بھی ایسی نکلتا جو انسان کے زیر قدرت ہو اور رحمن کے زیر قدرت نہ ہو محال ہے (اور جنگ ایسا ہی ہے) اسی کو زیادت قدرت سے تعبیر کیا ہے تو اب ہم دریافت کرتے ہیں یہ خاص کذب کہ انسان سے واقع ہوا قدرت خدا کی جو قدرت انسان سے جدا بر تقدیر اول وہ کون سی چیز نکلی جو انسان کے زیر قدرت تھی اور رحمن کے زیر قدرت نہ تھی کہ جو قدرت انسان سے ہوا خود مانتے ہو کہ قدرت رحمن سے ہوا پھر زیادت کہاں، بر تقدیر دوم رحمن اگرچہ معاذ اللہ اپنے کردار کذبوں پر قادر ہو وہ کذب اس کذب کے عین نہ ہوں گے جو انسان سے



غلام رسول سعیدی رضاعی لکھتا ہے کہ۔ علم اور قدرت ایسی صفات ہیں جو اللہ اور رسول دونوں میں مشترک ہیں۔ یعنی کہ اللہ کے پاس جتنی طاقت ہے اتنی ہی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہے اور جتنا علم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اتنا ہی رسول اللہ کے پاس ہے۔ استغفر اللہ

09/06/2018

M. S. Hanfi

Gulam rasool barelvi likhta hai k . ilm aor qudrat aesi sifat hain jo allah tala aor nabi akram sallallahu aleihi wasallam main mushtarak hain. Yani allah tala k pas jitni taqat aor ilm hai utna hi nabi akram sallallahu aleihi wasallam k paas hai....astaghfirullah

Poster number 8



<https://t.me/taqviyatuleemaan>

<https://t.me/taqviyatuleemaan>

9639940768